

KRITIKAN IHSAN ILAHI ZAHIR DALAM PERSOALAN AKIDAH KETUHANAN DI SISI SYI'AH

Fuad, M. M. (Corresponding Author)

Fakulti Pengajian Islam dan Sains Sosial, Universiti Sultan Azlan Shah, Bukit Chandan, 33000

Kuala Kangsar, Perak, Malaysia

E-mail: fuad@usas.edu.my

Abstrak

Perbincangan tauhid merupakan persoalan utama yang dibincangkan dalam akidah Syiah. Perbincangannya dapat dilihat dalam pelbagai kitab mereka seperti *Usul al-Kafi*, *Haq al-Yaqin*, *Rijal ak-Kashi*, *Al-Anwar al-Nu'maniyyah* dan sebagainya. Perbincangan persoalan tauhid di sisi Syiah hendaklah diimbangi dengan pembacaan dan penguasaan yang baik dalam ilmu tauhid disisi *Ahl Sunnah wa al-Jama'ah*. Ini penting bagi memastikan ia tidak terpesong dari kefahaman yang kabur dan salah berkenaan tauhid. Kajian ini adalah kajian kualitatif di mana data diperoleh melalui semakan dan analisis melalui karya-karya beliau. Kertas kerja ringkas ini akan membincangkan secara terperinci kritikan yang dilakukan oleh Ihsan Ilahi Zahir (al-Zahrani: 1421), seorang tokoh terkenal dari Pakistan berkenaan persoalan tauhid. Penulis telah menganalisis karya-karya yang dikarang oleh beliau dan mencermati pandangan dan kritikan beliau berkaitan persoalan tauhid menurut Syiah. Dapatan kajian menunjukkan bahawa konsep tauhid yang diimani oleh Syiah merupakan konsep dan fahaman yang salah dan bercanggah dengan Islam.

Kata Kunci: Tauhid; Ihsan Ilahi Zahir; Syi'ah; Kritikan; Salah faham terhadap Islam

Abstract

The tawhid debate is the main question discussed in the Shia faith. The debate is stated in various books such as *Usul al-Kafi*, *Haq al-Yaqin*, *Rijal ak-Kashi*, *Al-Anwar al-Nu'maniyyah* and ectara. The discussion of tawhid on the Shia concept should be equal with mastery of reading and knowledge of tawhid on the part of *Ahl Sunnah wa al-Jama'ah*. This is important to ensure that it is not distorted from misunderstanding of tawhid. This study is a qualitative study which data is obtained through review and analysis of Ihsan Ilahi Zahir works. This article discusses in detail the criticism made by Ihsan Ilahi Zahir (al-Zahrani: 1421), a famous figure from Pakistan regarding the questions of tawhid. The writer has analyzed his works and scrutinized his views and criticisms related to the issue of monotheism according to the Shia. The finding of the study found that the concept of tawhid believed by Shias is a wrong and contradicts to Islam.

Keywords: Tawhid; Ihsan Ilahi Zahir; Shia; Criticism; misunderstanding about Islam

Pengenalan

Ihsan Ilahi Zahir merupakan seorang tokoh yang berasal dari Pakistan yang telah menghasilkan banyak karya dan melakukan kritikan terhadap aliran dan fahaman yang bercanggah dengan Ahli Sunnah wa al-Jama'ah seperti Syiah, Bahai, kelompok-kelompok tarekat yang menyeleweng dan sebagainya. Dalam kajian ini, penulis akan menjelaskan berkenaan kritikan beliau dalam persoalan akidah ketuhanan di sisi Syiah dengan mengaitkannya dengan akidah *al-Imamah*, *al-Tanasukh*, *al-Hulul* dan *al-Bada*. Kaitannya dengan fahaman yang menyeleweng jelas terbukti sebagaimana yang tertulis dalam kitab-kitab mereka seperti dalam kitab *Usul al-Kafi* oleh Abu Jaafar al-Qulayni, *Man La Yahduruhu al-Faqih* oleh Ibn Babawaih al-Saduq al-Qummi, *Tahzib al-Ahkam* oleh Abu Jaafar al-Tusi, *al-Istibsar fi ma Ikhtilaf min al-Akhbar* oleh Abu Jaafar al-Tusi, *Bihar al-Anwar* oleh Shaikh Muhammad Baqir al-Majlisi *Firqah al-Shi'ah*, oleh al-Nawbakhti dan sebagainya.

Sorotan Kajian

Sepanjang kajian dan pembacaan penulis, terdapat beberapa kajian dan kitab yang ditulis bagi mengkritik Syiah yang ada kaitannya dengan kajian yang dilakukan oleh penulis. Antaranya kajian peringkat Doktor Falsafah bertajuk *Shaikh Ihsan Ilahi Zahir: Manhajuhu wa Juhuduhu fi Taqrir al-'Aqidah wa al-Radd 'Ala al-Firqah al-Mukhālafah* oleh Ali bin Mūsā al-Zahrānī di Universiti Umm al-Qūrā, Makkah al-Mukarramah pada tahun 2004 (al-Zahrani, 2004). Tesis kedoktoran setebal 880 muka surat itu telah lulus dengan pangkat Mumtaz. Ia merupakan kajian kualitatif yang memaparkan metodologi dan kesungguhan Ihsan Ilahi Zahir dalam menyanggah ajaran dan fahaman firqah-firqah yang menyeleweng khususnya firqah Syiah. Ali bin Mūsā al-Zahrānī mendapati Ihsan Ilahi Zahir sangat bersungguh mempertahankan kesucian agama Islam dengan menggunakan pelbagai manhaj daripada ancaman ajaran yang menyeleweng seperti Syiah. Kesucian ajaran Islam harus dipertahankan dan tidak mungkin untuk berdamai dan bertoleransi dengan Syiah disebabkan oleh perselisihan yang bersifat “*usul*” Sementara kajian yang dilakukan oleh penulis pula merujuk kepada kajian kritikan yang dilakukan oleh Ihsan Ilahi Zahir yang lebih memfokuskan kepada isu berkaitan akidah ketuhanan.

Penulis juga ada menemui satu kajian peringkat Doktor Falsafah pada tahun 2003 dari Universiti Kebangsaan Malaysia bertajuk Syiah dan pengaruhnya dalam bidang politik dan tasawuf falsafah di Alam Melayu zaman Tradisional. Kajian tersebut ditulis oleh Kamis bin Ismail (Kamis, 2003.). Ia adalah kajian kualitatif yang membincangkan tentang sejauhmana sumbangan Syiah dalam bidang politik dan pemikiran tasawuf falsafah di alam Melayu. Beberapa penemuan diperolehi dalam kajian tersebut antaranya kenyataan tentang Syiah adalah paling awal datang ke alam Melayu berbanding golongan Sunni. Mereka juga telah menubuhkan kerajaan Islam yang pertama serta amat berpengaruh dalam sudut agama, politik dan sosial. Tesis ini juga ada membincangkan berkenaan sejarah Syiah dari sudut epistemologi sehinggalah ke aliran dan doktrin mereka, sejarah kedatangannya ke alam Melayu dan pengaruh Syiah dalam bidang politik serta tasawuf falsafah di alam melayu seperti *Waḥdah al-Wujūd*, *Nūr Muḥammad*, Martabat Tujuh dan sebagainya. Manakala tajuk yang menjadi kajian penulis pula adalah berkaitan kritikan Ihsan Ilahi Zahir dalam persoalan akidah Syiah yang memfokuskan kepada isu berkaitan ketuhanan.

Begitu juga satu kajian tesis peringkat Master penulis temui dari Universiti Kebangsaan Malaysia yang dikemukakan pada tahun 2004 oleh Rifanto bin Ridwan. Kajian tersebut bertajuk Syarat Perlantikan Khalifah Menurut Perspektif Syiah dan Ahli Sunnah (Rifanto, 2004.) Ia adalah kajian kualitatif yang membincangkan berkenaan konsep khilafah merangkumi kaedah pemilihan khalifah, hukum permohonan untuk menjadi khalifah serta gelaran terhadap khalifah. Ia juga turut membandingkan konsep tersebut antara Syiah dan Ahli Sunnah dari sudut yang disebutkan di atas. Tesis tersebut juga memberikan penilaian terhadap syarat perlantikan khalifah menurut perspektif Syiah. Hasil kajian ini mendapati slogan cinta ahl al-Bayt yang selalu digembargemburkan oleh Syiah adalah hanya semata-mata alat untuk mendapatkan beberapa kepentingan mereka. Malah syarat perlantikan khalifah yang diletakkan oleh mereka adalah bertujuan menghalang khalifah yang lain seperti Abu Bakar, Umar dan Usman dari menjawat jawatan khalifah atas sebab-sebab tertentu. Manakala kajian yang dilakukan oleh penulis pula berkisar berkaitan kritikan yang dilakukan oleh Ihsan Ilahi Zahir dalam aspek ketuhanan.

Penulis juga ada menemui satu kajian diperingkat Doktor Falsafah yang dilakukan oleh Wan Zailan bin Wan Ali di Universiti Malaya bertajuk Ali bin Abi Tālib dan Pemikirannya Menurut Perspektif Syiah (Wan Zailan, tt.) Ia adalah kajian kualitatif bertujuan untuk menganalisis pandangan Syiah terhadap isu perlantikan Abu Bakar sebagai khalifah. Hasil kajiannya mendapati golongan Syiah menolak sekeras-kerasnya perlantikan Abu Bakar sebagai Khalifah kerana mereka mempercayai dan mempunyai nas yang sahih tentang khalifah yang sepatutnya menjadi khalifah pertama adalah Ali bin Abi Tālib.

Penulis juga ada menemui sebuah kitab yang dikarang oleh 'Abd Sattār al-Tunsawī seorang ulama dari Pakistan, bertajuk *Butlan Aqā'id al-Shī'ah* (al-Tunsawi, tt). Dalam kitab tersebut beliau telah mendedahkan kebatilan dan kesesatan akidah Syiah yang menyeleweng dari kehendak sebenar akidah Islam iaitu akidah syirik kepada Allah, akidah al-Bada', akidah kemaksuman para imam, akidah al-Qur'an yang telah diselewengkan, akidah penghinaan Syiah terhadap Nabi, Aisyah dan para sahabat iaitu Abu Bakar, Umar dan Usman, taqiyyah, mut'ah dan sebagainya. Penulis kitab tersebut mendapati ia adalah akidah Syiah yang batil dan bercanggah dengan Ahl al-Sunnah wa al-Jamā'ah. Beliau telah menggunakan hujah-hujah yang baik dan berkesan berasaskan penggunaan nas-nas al-Qur'an dan al-Hadith disamping merujuk kitab-kitab muktabar mereka. Kajian penulis pula memfokuskan kepada kritikan-kritikan Ihsān Ilahī Zahir dalam dalam persoalan ketuhanan.

Metodologi Kajian

Kajian ini merupakan kajian kualitatif (Idris, 2009) yang berbentuk kajian perpustakaan. Dalam hal ini, penulis menggunakan dua metode utama kajian ilmiah iaitu metode pengumpulan data dan metode analisis data (Chua, 2006).

i. Metode pengumpulan data

Kajian yang akan dikaji oleh penulis adalah berbentuk kajian perpustakaan. Di dalam kajian ini, penulis akan menggunakan kaedah dokumentasi (Kenneth, 1994). Kaedah ini akan digunakan oleh penulis bagi mencapai objektif kajian iaitu mengkaji kritikan Ihsan Ilahi Zahir dalam akidah ketuhanan. Rujukan utama kajian adalah dari keseluruhan tulisan asal Ihsān Ilahī Zahir yang menyentuh perbincangan Syiah. Penulis akan mengenalpasti tajuk-tajuk yang berkaitan persoalan akidah ketuhanan untuk dikumpul dan dianalisa. Penulis akan merujuk karya-karya

beliau dan menganalisa kandungan karya tersebut. Bagi melengkapkan kajian, penulis akan mengumpul dan menganalisa sumber-sumber lain dari tulisan pemikir dan penulis muktabar sama ada teks klasik atau semasa.

Beberapa sumber primer dan sekunder akan digunakan oleh penulis dalam kajian ini. Penulis akan menggunakan rujukan ulama dan pemikir Syiah seperti *al-Kāfi fi al-Uṣūl wa al-Furū'*, karya Muhammad bin Ya'qūb al-Qulaynī (m. 329 H), *Man lā Yaḥḍuruḥu al-Faqīh*, karangan Abū Ja'far Muḥammad bin Ali Ibn Babawayh al-Qummī (m.381 H), *Tahdhīb al-Aḥkām* karangan Abī Ja'far Muḥammad bin al-Ḥasan al-Ṭūsī (m.460 H), *al-Istibṣar fī Ma Ikhtalafa fīh min al-Akḥbar*, karangan Abī Ja'far Muḥammad bin al-Ḥasan al-Ṭūsī (m.460 H), *Tahsil Wasā'il al-Shī'ah ilā Tahsil Masā'il al-Sharī'ah*, karangan Muḥammad bin al-Ḥasan al-Ḥurr al-Amilī (m.1104 H), *Bihar al-Anwār*, karangan Muḥammad Baqīr al-Majlisī (m.1111 H) dan sebagainya. Penulis juga akan menggunakan karya-karya ulama dan pemikir Ahl Sunnah wa al Jamā'ah seperti *Ṣaḥīḥ Muslim* karya Muslim bin Ḥajjāj Abū al-Ḥusayn (m.261 H), *al-Ibānah'an Usūl al-Diyānah*, karangan Abū Ḥasan Al-Ash'arī (m.324 H), *al-Aḥkām al-Sulṭaniyyah*, karangan Abū Ḥasan Ali Ibn Muhammad Ibn Habib al-Mawardi (m.450 H), *al-Iqtisād fī al-'Iṭiqād*, karangan Abū Hāmid Muḥammad bin Muḥammad al-Ghazzālī (m.505 H), *Fatḥ al-Bārī li Sharḥ al-Bukhārī*, karya Ibn Ḥajar al-'Asqalānī (m.852 H), dan sebagainya. Keseluruhan kitab tersebut akan dianalisis dan dikaji oleh penulis bagi mencapai objektif kajian yang dilakukan oleh penulis.

ii. Metode Analisis Data

Dalam menyusun dan menganalisis data, penulis akan menggunakan tiga metode utama seperti berikut:

a. Metode Induktif (khusus kepada umum)

Melalui metode Induktif (Abd Rahman, 2002) penulis akan menganalisa data-data melalui pola berfikir yang berasaskan mencari pembuktian dan kesimpulan dengan berpandukan hal-hal yang bersifat khusus kepada dalil-dalil yang bersifat umum (Earl Babie, 1998). Dalam bahasa Arab metode ini dikenali sebagai *al-Manhaj al-Istiqrā'*. Sebagai contoh dalam kajian ini, perbincangan tentang akidah Syiah akan dikaji oleh penulis bagi mengenal pasti kritikan Iḥsān Ilahī Zāhīr terhadap akidah ketuhanan di sisi Syiah. Dengan ini secara tidak langsung penulis mampu mengetahui metodologi yang digunakan oleh beliau dan menganalisis kekuatan hujah yang dikemukakan. Dengan ini juga, objektif yang ingin dicapai oleh penulis akan dapat dihasilkan dengan menggunakan metode di atas. Begitu juga rumusan yang bersifat umum akan disimpulkan daripada kajian yang dijalankan melalui kitab-kitab tersebut secara khusus.

b. Metode Deduktif (umum kepada khusus)

Metode deduktif (Earl Babie, 1998) adalah satu cara yang digunakan oleh penulis untuk menganalisa data melalui pola berfikir yang mencari pembuktian dan kesimpulan dengan berpandukan dalil-dalil yang umum terhadap hal-hal yang khusus (Earl Babie, 1998). Metode deduktif juga dikenali sebagai *al-Manhaj al-Istinbāfī*. Metode ini digunakan oleh penulis pada keseluruhan kajian ini dan ia adalah bagi mencapai objektif dalam kajian ini. Isu-isu utama dari ajaran akidah Syiah akan dikaji dengan terperinci sebagai satu objektif kajian ini yang akhirnya satu kesimpulan khusus akan dihasilkan

c. Metode Komparatif

Di samping dua metode di atas, metode komparatif (Idris, 2009) pula digunakan untuk membuat kesimpulan dengan melakukan perbandingan terhadap beberapa data yang diperolehi semasa penelitian dilakukan. Metode ini digunakan untuk menyelesaikan percanggahan tafsiran tentang suatu maksud yang menjadi pertikaian antara Syiah dan Ahli Sunnah. Penulis akan menggunakan metode ini bagi melakukan perbandingan akidah Syiah dan Ahl al-Sunnah wa al-Jamā'ah bagi mencapai beberapa objektif kajian iaitu menganalisis kekuatan hujah dan mengenalpasti isu-isu yang dikemukakan. Bagi menilai kekuatan hujah antara Ihsān Ilahī Zāhīr yang mewakili kelompok Ahl Sunnah wa al-Jamā'ah dan Syiah dalam isu akidah, adalah dengan melihat aspek pendalilan yang dikemukakan sama ada berasaskan sumber-sumber yang kukuh atau sebaliknya. Begitu juga isu-isu akidah yang dikemukakan samada ia benar-benar bertepatan dengan Islam atau sebaliknya. Secara umumnya, penggunaan metode-metode yang telah dinyatakan tersebut akan memastikan penghasilan sebuah kajian yang bermutu dan berkualiti.

Riwayat Hidup Ihsan Ilahi Zahir

Nama sebenar beliau ialah Ihsān Ilahī Zāhīr bin Zuhūr Ilāhī Aḥmad al-Dīn bin Nadham. Beliau dilahirkan pada 31 Mei 1945 di Sialkot. Punjab Pakistan dari keluarga berketurunan Seethe. Bapanya bernama Zuhūr Ilāhī Aḥmad al-Dīn bin Nadham seorang peniaga pakaian yang terkenal dengan sifat amanah dan berpegang dengan faham aliran salafi (Al-Zaḥranī, 1421). Beliau merupakan seorang yang mementingkan ilmu pengetahuan dan dakwah. Beliau sering mendengar ceramah dari ulama-ulama terkenal seperti Muḥammad Ibrāhīm Meer. Ibu beliau seorang yang kuat berpegang dengan faham aliran salafi walaupun tidak mempunyai pendidikan formal. Ihsān Ilahī Zāhīr mempunyai empat orang adik-beradik. Mereka ialah Fadhl Ilāhī, seorang Profesor di Jabatan Dakwah Universiti al-Imām Muḥammad bin Sa'ūd Riyadh Saudi Arabia, Maḥmūd Ilāhī Zāhīr seorang peniaga di Hyderabad Sind, Shakoor Ilāhī Zāhīr merupakan seorang Hafiz al-Qur'an dan 'Ābid Ilāhī Zāhīr seorang hafiz (Al-Zaḥranī, 1421).

Ihsān Ilahī Zāhīr merupakan seorang ilmuwan dan pendakwah yang tegas dalam menangani isu penyelewengan akidah yang dibawa oleh aliran-aliran seperti *Qaḍianī*, *Baha'iyah*, *Bābiyyah*, *Ismā'iliyyah* dan Syiah. Kesungguhan beliau mempertahankan kesucian agama Islam khususnya daripada ancaman Syiah, melalui karya-karyanya, pidato, khutbah, seminar dan sebagainya memberi tamparan hebat terhadap Syiah di dunia Islam. Pelbagai percubaan membunuh beliau telah dilakukan oleh pelbagai pihak yang akhirnya membawa kepada terbunuhnya beliau pada 20 Mac 1987 (Zahir I., 2000).

Beliau terbunuh dalam satu siri letupan ketika beliau sedang menyampaikan ceramah di Lahore, Pakistan. Beberapa cubaan bunuh telah dilakukan sebelum kematiannya bagi menyekat dakwahnya. Walau bagaimanapun, cubaan bunuh tersebut tidak mengganggu gugat kerja dakwah beliau bagi mempertahankan akidah *Ahl Sunnah wa al-Jama'ah* dan membetulkan akidah firqah lainnya yang menyeleweng dari landasan yang sebenar. Beliau juga pernah diberi amaran oleh Ayatullah Khomaini agar tidak meneruskan kecamannya terhadap firqah Syiah tetapi beliau tetap meneruskan kerja dakwahnya dan tidak menghiraukan amaran Ayatullah Khomaini. Dalam satu kenyataan Ayatullah Khomaini pernah mengeluarkan satu tawaran kepada sesiapa yang berjaya membunuh Ihsān Ilahī Zāhīr dan membawa balik kepalanya akan

diberikan ganjaran berupa matawang sebanyak USD200,000.00. Mereka yang terbunuh dalam usahanya membawa kepala Ihsan Ilahi dianggap syahid (Zahir I. , 2000).

Ihsan Ilahi Zahir dalam dakwahnya mengkritik faham ajaran Syiah banyak membentangkan kertas kerja di seminar-seminar, berkhotbah di masjid-masjid, berceramah dan berdialog dengan ulama-ulama samada dari kalangan Ahl Sunnah wa al-Jama'ah atau firqah lainnya. Menurut satu catatan, beliau pernah berdialog berkenaan isu pertembungan fiqh antara fiqh Mazhab Hanafi dan Mazhab Ja'fari dengan pendokong fiqh Ja'fari. Dalam dialog tersebut beliau dilaporkan telah memperlihatkan kehebatannya berhujah dengan penuh kebijaksanaan. Beliau berpendapat bahawa fiqh Mazhab Ja'fari tidak menepati kehendak al-Quran dan al-Hadith Rasullullah SAW dan ini merupakan dialog terakhir beliau sebelum mati dibunuh (Zahir I. , 2000).

Kemarahan musuh-musuh beliau memuncak dan bertekad untuk membunuh Ihsan Ilahi Zahir. Dalam satu ceramah yang disampaikan oleh beliau di seminar yang dianjurkan oleh *Jam'iyah al-Hadith* di Lahore pada 23 Mac 1987 jam 11 malam beliau telah disasarkan untuk dibunuh dalam satu konspirasi jahat musuh-musuh beliau. Konspirasi bunuh tersebut dilakukan dengan cara meletakkan bom di bawah meja berhampiran dengan tempat beliau berucap yang telah mengakibatkan 18 orang terbunuh dan 114 orang tercedera (Zahir I. , 2000). Walau bagaimanapun beliau terselamat dalam letupan tersebut dengan mengalami kecederaan parah di sebahagian besar tubuhnya. Beliau dikejarkan ke Hospital Lahor Pakistan dan atas permintaan Kerajaan Arab Saudi, beliau dibawa ke Hospital Tentera Riyadh, Arab Saudi untuk dirawat. Ketika rawatan sedang dilakukan, beliau akhirnya mati pada 30 Mac 1987 jam 4.00 pagi di hospital tersebut. Jenazahnya dimandikan di Hospital tersebut dan disembahyangkan buat kali pertama di Masjid Jami' al-Kabir Riyadh. Jenazah beliau kemudiannya di bawa ke Madinah al-Munawwarah melalui pesawat tentera untuk disembahyangkan buat kali kedua di Masjid Nabawi dan disemadikan di Tanah Perkuburan *Baqi'e* di Madinah al-Munawwarah bersama para sahabat nabi dan syuhada' (Zahir I. , 2000).

Para pendokong dan pengikut Ihsan Ilahi Zahir memohon kepada pemerintah Pakistan agar mencari dan membawa pembunuh tersebut ke muka pengadilan dan mengancam untuk melakukan demonstrasi besar sekiranya tuntutan mereka tidak dipenuhi (Zahir I. , 2000). Manakala musuh-musuh Ihsan Ilahi Zahir pula berusaha untuk mencari dan mengumpulkan semua kitab karangan beliau untuk dilupus dan dibakar. Walau bagaimanapun buku-buku karangan beliau telah tersebar luas di seluruh dunia yang menyulitkan usaha mereka untuk menghapus dan membakarnya (Zahir I. , 2000). Walau bagaimanapun tidak terdapat bukti yang sahih Syiah terlibat dengan pembunuhan tersebut, walaupun terdapat kenyataan beliau diugut bunuh oleh Syiah berasaskan kepada beberapa peristiwa-peristiwa yang berlaku.

Latar Belakang Pendidikan

Ihsan Ilahi Zahir mendapat pendidikan awal ketika beliau berumur 4 tahun di Madrasah al-Sha'biyyah Sialkot Punjab Pakistan. Beliau juga dihantar untuk mengaji di Masjid Banadi Sialkot dan ketika berumur 9 tahun beliau mampu menghafal al-Qur'an (Zahir I. , 2000). Pendidikan Ihsan Ilahi Zahir banyak dipengaruhi oleh keluarga beliau yang banyak menitik beratkan persoalan ilmu dan kemuliaan. Datuk beliau sendiri seorang yang mengambil berat soal ilmu dan akhlak. Datuknya menginginkan keturunannya masyhur dengan ilmu dan akhlak. Justeru itu beliau tidak mahu anak-anaknya memikirkan persoalan lain seperti mencari

nafkah dan sebagainya melainkan persoalan ilmu (Zahir I. , 2000). Dorongan yang tinggi juga turut diberikan oleh bapanya dengan tarbiah Islam dan mendalami ilmu pengetahuan yang cenderung kepada salafi. Bapanya akan menyediakan segala kemudahan yang mencukupi kepada anak-anaknya untuk menuntut ilmu walaupun terpaksa berbelanja besar (Zahir I. , 2000). Bapanya adalah seorang yang cinta kepada ilmu dan ulama. Beliau sering menghadiri majlis-majlis ilmu yang diadakan oleh ulama-ulama terkenal seperti Muḥammad Ibrāhīm Meer, Thanā Allāh al-Amrīṣarī, Muḥammad Ismā'īl al-Salafī, 'Abd Allāh Thānī (Zahir I. , 2000) dan sebagainya. Ia banyak mempengaruhinya hingga akhirnya beliau kuat berpegang kepada aliran salafi. Justeru pengaruh keluarga inilah yang banyak mencorakkan Iḥsān Ilahī Zāhīr untuk tekun mendalami ilmu pengetahuan dan berakhlak mulia hingga disegani oleh kawan dan lawan.

Pendidikan peringkat tinggi bermula ketika beliau menuntut di Universiti Islam Gujranwala, 40 batu dari Sialkot. Beliau mula mendalami ilmu-ilmu Islam secara serius seperti *ilmu ḥadīth, muṣṭalah al-ḥadīth, fiqh, uṣūl al-fiqh, nahw, ṣarf, adab, balaghah* dan *manṭiq* (Zahir I. , 2000). Selain itu beliau juga mendalami ilmu dalam bidang lain seperti sains logik dan falsafah dari Muḥammad Sharīf Allāh. Beliau telah belajar selama 8 tahun di universiti tersebut dengan berguru bersama para sheikh terkenal seperti al-Muḥaddīth Aḥmad Abū Barakāt. Setelah menamatkan pengajian di Universiti Islam Gujranwala, beliau meneruskan pengajian di Universiti Salafi di Faisalabad, Pakistan. Beliau berkesempatan mendalami ilmu hadis dan berguru dengan Muḥammad al-Jundalwī dan para ilmuwan lain yang terkemuka (Zahir I. , 2000). Beliau berjaya menguasai pelbagai bidang ilmu pengetahuan seperti mantik, bahasa Arab dan kesusasteraannya, adab, sejarah di samping telah menguasai *sunan sittah* sebelum menjejakkan kaki di Universiti Islam Madinah, Arab Saudi.

Ekoran dari kecerdikan dan kebijaksanaannya menguasai pelbagai bidang ilmu, beliau telah ditawarkan menyambung pengajian di Universiti Islam Madinah, Saudi Arabia pada tahun 1963. Beliau merupakan pelajar yang bersungguh-sungguh dalam pelajarannya dan bijak menggunakan kesempatan tinggal bersama pelajar berbangsa Arab untuk memperbaiki dan meningkatkan prestasi bahasa Arab. Beliau banyak menghabiskan masa berguru dengan para sheikh terkenal dan banyak memanfaatkan pertemuannya dengan melakukan perbincangan ilmiah bagi meningkatkan kemampuan bahasa Arab dan syariah Islamiah. Dalam menjalankan tugasnya sebagai seorang pelajar yang mempunyai misi besar, beliau sentiasa memastikan dirinya mampu menguasai ilmu dalam pelbagai bidang. Beliau banyak menghafal ribuan hadith dari kitab-kitab muktabar bagi membatu beliau berdakwah dengan berkesan. Selain itu beliau juga banyak menghafal buku-buku dan karya teks dalam pelbagai bidang seperti *Alfiyyah Ibn Mālik* dalam bidang Nahw, *al-Fawz al-Kabīr* dalam bidang Uṣūl al-Tafsīr, *Nukhbah al-Fikr* dalam bidang Muṣṭalah al-Ḥadīth, *Talhiṣ Uṣūl Miftah* dalam Balaghah (Zahir I. , 2000) dan sebagainya.

Kesungguhan dan kecekalan hatinya dalam menuntut ilmu membuahkan hasil yang baik hingga akhirnya beliau berjaya menamatkan pengajian di universiti tersebut dengan pangkat Mumtaz Kelas Pertama (*Mumtaz Syaraf Awal*). Kepintarannya memang telah lama disedari oleh para pensyarah hingga beliau ditawarkan untuk mengajar di universiti tersebut. Walau bagaimanapun beliau terpaksa menolak tawaran tersebut memandangkan semangatnya yang tinggi untuk pulang dan berbakti kepada umat di tanah airnya (Zahir I. , 2000).

Beliau memiliki Ijazah sarjana MA dalam pelbagai bidang seperti Sarjana MA dalam bidang bahasa Arab, bahasa Parsi, Sarjana MA bahasa Urdu, bahasa Inggeris, Falsafah, Syariah Islamiyyah dan Sains Sosial. Kesemua Ijazah Sarjana tersebut diperolehi sewaktu beliau menuntut di Universiti Punjab Pakistan. Kesungguhan beliau dalam menuntut ilmu diteruskan hingga beliau berpeluang menyambung pengajian di peringkat Doktor Falsafah di Universiti Punjab dan diselia oleh Sheikh Siddiq Khan Qannawji. Walau bagaimanapun tesis beliau tidak dapat diselesaikan ekoran percanggahan pendapat beliau dengan penyelia dan Universiti (Zahir I., 2000).

Ihsān Ilahī Zāhīr merupakan seorang pelajar yang giat menuntut ilmu pengetahuan semenjak kecil lagi. Beliau telah berguru dengan para Sheikh dan ulama terkenal di Pakistan dan di Madinah. Beliau mempelajari pelbagai disiplin ilmu pengetahuan dalam bidang hadith, tafsir, feqah, akidah, firaq dan sebagainya. Antara guru-gurunya ketika beliau menuntut di Pakistan ialah:

- i. 'Allamah al-Hāfiz Abū 'Abd Allāh Muḥammad Ibrāhīm bin Faḍl al-Dīn al-Jundalwi.
- ii. Abū al-Barakāt Aḥmad bin Ismā'īl.
- iii. Muḥammad Sharīf Allāh
- iv. Al-Hāfiz al-Muḥaddīth 'Abd al-Wahāb al-Barahimalwī.

Manakala guru-guru beliau ketika menuntut di Universiti Islam Madinah, Arab Saudi ialah:

- i. 'Abd al-Azīz bin 'Abd Allāh bin Bāz
- ii. Muḥammad Nāṣir al-Dīn bin Nūḥ Najātī bin Adām al-Albānī
- iii. 'Abd Muḥsin bin Ḥamd al-'Ibād al-Badr
- iv. Muḥammad al-Āmīn bin Muḥammad al-Mukhtār
- v. 'Aṭīyyah bin Muḥammad bin Sālim
- vi. Ḥamad bin Muḥammad bin Muḥammad bin Hannah bin Mokhtar bin Muḥammad al-Bashīr

Kehebatan beliau menguasai pelbagai bidang ilmu memberi banyak manfaat dan kelebihan kepada umat Islam. Masyarakat banyak mengambil manfaat dari kehebatan beliau melalui kitab-kitabnya yang dikarang khususnya dalam persoalan *firaq* Islam. Begitu juga ceramah-ceramah yang diberikan, seminar, dialog, perbincangan, muzakarah dan sebagainya banyak memberi manfaat kepada masyarakat. Selain itu beliau juga aktif dalam bidang penulisan dimajalah-majalah berbentuk esei ilmiah yang membahaskan isu-isu semasa. Antaranya berkaitan akidah dan lain-lain dengan tujuan untuk berdakwah kepada mereka. Ini terbukti apabila pengajian-pengajian yang diadakan oleh beliau mendapat sambutan hangat daripada masyarakat. Beliau juga sering dijemput untuk membuat pembentangan ilmiah berkenaan firqah Islam di seminar-seminar dalam negara dan luar negara. Beliau sering diajak untuk berdialog berkenaan isu-isu semasa khususnya melibatkan akidah. Kepelbagaian bidang ilmu yang dikuasai menjadikan beliau sering dirujuk oleh masyarakat dalam semua bidang ilmu khususnya yang berkaitan dengan *firaq* Islam.

Kegigihan beliau menuntut ilmu dan mendalaminya seawal kecil lagi hinggalah beliau memperolehi sarjana dalam pelbagai bidang ilmu di universiti telah mencambahkan khazanah ilmu yang bermanfaat kepada masyarakat. Dorongan ibu bapa dan keluarganya memainkan peranan besar dalam kejayaannya menjadi pendakwah yang disegani. Para guru dan pensyarah sering memuji ketekunan dan kebijaksanaannya dalam menuntut ilmu. Beliau disenangi oleh

keluarga, kawan-kawannya, guru, pensyarah dan masyarakat Islam yang mengenalinya. Walaupun begitu rentetan dari kelantangan dan ketegasannya dalam persoalan penyelewengan akidah telah melahirkan musuh-musuh yang sentiasa merancang untuk membunuhnya hingga akhirnya beliau mati dibunuh.

Hasil Kajian dan Perbincangan

Persoalan tauhid adalah antara topik yang dibincang dan dikritik oleh Ihsān Ilahī Zahrī dalam karya-karyanya. Beliau banyak membincangkan persoalan tersebut dengan mengaitkan kepada isu-isu akidah yang diimani oleh Syiah seperti *al-Bada'*, *al-Raj'ah*, *al-Tanāsukh wal al-Ḥulūl*, *al-Imamah* dan sebagainya (Al-Za'abi, 1988). Penulis telah menemui beberapa hasil kajian sebagaimana di bawah:

Kaitan akidah Ketuhanan dengan akidah *al-Imamah*, *al-Raj'ah*, *al-Ḥulūl* dan *al-Tanāsukh*

Dalam persoalan *al-Imamah*, mereka mengagungkan dan mendewakan para imam dengan beberapa doktrin yang pelik yang bercanggah dengan *Ahl Sunnah wa al-Jama'ah*. Kemuncak dari pendewaan para imam ialah mengakui bahawa para imam akan dibangkitkan semula sebelum kiamat bagi mengadili kesalahan yang dilakukan oleh para sahabat yang dibenci oleh mereka dan kalangan umat Islam yang tidak sehaluan dengan mereka yang dikenali dengan akidah *al-Raj'ah*. Begitu juga taksubnya mereka terhadap para imam hingga mereka percaya bahawa roh Allah akan meresap masuk ke dalam diri para imam yang dikenali dengan akidah *al-Ḥulūl* dan *al-Tanāsukh*. Ia merupakan satu akidah yang bermaksud roh Allah akan meresap masuk ke dalam diri Saidina Ali dan imam-imam mereka (Zahir, 2007). Pada ketika itu, diri para imam merupakan jelmaan Allah yang ada pada diri imam-imam mereka. Kesemua akidah tersebut diimani oleh *Shī'ah Imāmiyah* dan *Ja'afariyah* yang dianggap sebagai Syiah yang *mu'tadil* atau tidak melampau (Mubarak, 1995).

Mahasuci Allah rohnya yang berpindah dari diri seorang imam kepada seorang imam. Sifat Allah yang agung tidak menyamai dan dikongsi dengan makhluk. Namun begitu, Syiah telah menyamakan sifat Allah dengan sifat makhluk. Ia jelas apabila para Imam Dua Belas yang diimani oleh mereka dalam aliran *Shī'ah Imāmiyah* memiliki sifat yang menyamai sifat Allah seperti para imam mengetahui perkara ghaib yang hanya diketahui oleh Allah sahaja. Menurut Ihsān Ilahī Zahrī dalam kitabnya *al-Shī'ah wa ahl al-Bayt*, ia adalah pembohongan dan penyelewengan besar Syiah terhadap sifat ketuhanan Allah yang bercanggah dengan al-Qur'an dan al-Sunnah. Maha suci Allah dari berkongsi sifatnya dengan manusia dan maha suci Allah sifat ketuhanan ada pada diri imam. (Zahir, tt). Manusia biasa sekalipun nabi dan rasul tidak mampu mengetahui perkara-perkara ghaib. Mereka tidak boleh memberikan mudarat atau manfaat kepada manusia kecuali dengan izin Allah (Al-Zandani, 1985). Sebaliknya, menurut Ihsān Ilahī Zahrī Syiah telah mengangkat kedudukan Imam Ali dan imam lainnya penentu kepada manusia untuk ke syurga atau neraka, mengangkat kedudukan mereka lebih tinggi dari nabi dan rasul, mengetahui berlakunya kiamat, menurunkan hujan, mengetahui ajal kematian, mengetahui hakikat iman seseorang dan sebagainya. (Zahir, 1974). Begitu juga sifat-sifat lain seperti para imam mengetahui perkara-perkara ghaib, para imam bersifat maksum terpelihara dari sebarang dosa, mensifatkan Imam Ali dengan sifat ketuhanan, (Zahir, tt). Kembalinya para imam ke dunia bagi mengadili kesalahan manusia, (Zahir, 2007) juga merupakan kepercayaan dan akidah Syiah yang melampau.

Menurut Ihsān Ilahī Zāhīr, ia merupakan kepercayaan syirik yang bercanggah dengan Islam dengan meletakkan sifat ketuhanan Allah kepada para imam (Zahir, tt). Ia bercanggah dengan firman Allah ta'ala sebagaimana berikut (Zahir, 2007):

وَعِنْدَهُ مَفَاتِيحُ الْغَيْبِ لَا يَعْلَمُهَا إِلَّا هُوَ

Al-An'ām 6:59

Terjemahan: Dan kunci-kunci semua yang ghaib ada padanya, tidak ada yang mengetahui selain dia.

Ayat di atas menjelaskan dengan tegas kekuasaan mutlak bagi mengetahui sesuatu hanya ada pada Allah Ta'ala sahaja dan tidak ada pada makhluk lainnya (Al-Zuhayli, 1995). Ia merupakan pembohongan besar Syiah dengan menyandarkan kepada riwayat-riwayat bohong terhadap para imam dengan melebihkan para imam lebih dari Nabi Haidir, Musa bahkan Nabi Muhammad SAW (Zahir, 1974). Sandaran mereka adalah riwayat-riwayat yang batil yang tidak diterima oleh akal sehingga menyamakan sifat Allah dengan para imam (Zahir, 1974).

Menurut Ihsān Ilahī Zāhīr ia adalah kepercayaan syirik yang bercanggah dengan Islam dengan meletakkan sifat ketuhanan Allah kepada para imam (Zahir, tt). Ia bercanggah dengan firman Allah Ta'ala sebagaimana berikut:

إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ وَيُنزِلُ الْغَيْثَ وَيَعْلَمُ مَا فِي الْأَرْحَامِ وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ مَّاذَا تَكْسِبُ غَدًا
وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ بِأَيِّ أَرْضٍ تَمُوتُ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ حَكِيمٌ

Luqmān 31:34

Terjemahan: Dan tidak ada seorangpun yang dapat mengetahui dengan pasti apa Yang dikerjakannya besok, dan tidak ada seorangpun yang dapat mengetahui di bumi mana dia akan mati, sesungguhnya Allah maha mengetahui di bumi Mana dia akan mati, sesungguhnya Allah Maha mengetahui lagi amat meliputi pengetahuannya.

Melalui pemerhatian penulis, kritikan Ihsān Ilahī Zāhīr dalam isu ini hanya kepada aliran-aliran yang *ghulūw* atau melampau seperti aliran *Sabā'iyyah*, *Bayāniyyah*, *al-Mughiriyyah* dan juga aliran yang lainnya. Begitu juga, *Shī'ah Ithnā 'Ashariyyah* atau *Imāmiyyah* yang dianggap sebagai Syiah yang *mu'tadil* juga berikhtiqad dengan kepercayaan tersebut. Justeru itu, Ihsān Ilahī Zāhīr menjatuhkan hukum kufur kepada mereka yang mengengkari akidah Imamah hanya kepada aliran *Shī'ah Imāmiyyah* dan aliran-aliran lain yang melampau (Zahir, tt).

Konsep akidah ketuhanan dan kaitannya dengan akidah *al-Bada*

Konsep tauhid dalam Syiah juga wajar dikaitkan dengan persoalan *al-Bada*. Penulis menemui perbincangan berkenaan akidah *al-Bada* di dalam kitab beliau bertajuk *al-Shī'ah wa al-Sunnah* (Zahir, 1974) dan kitab *al-Rad 'alā al-Duktūr 'Alī 'Abd al-Wāhid Wāfi fi Kitābihi Bayna al-Shī'ah wa Ahl al-Sunnah*. (Zahir, tt) Ihsān Ilahī Zāhīr mengkritik akidah *al-Bada* berasaskan kitab-kitab firqah Syiah seperti *Uṣūl al-Kāfi* karangan al-Kulaynī, (Al-Kulayni, 1992), *Firāq al-Shī'ah* karangan al-Nawbakhtī (Al-Nawbakhti, 1988) dan sebagainya. Beliau juga memuatkan nas-nas al-Qur'an dalam kritiknya bagi menyokong hujah yang dikemukakan oleh beliau dan menyanggah akidah *al-Bada* sebagaimana yang diimani oleh Syiah.

Menurut Ihsān Ilahī Zāhīr, konsep akidah *al-Bada* yang membawa maksud suatu pengetahuan yang Allah tidak tahu sebelumnya adalah bercanggah dengan konsep tauhid yang sebenarnya (Zahir, 1974) yang bersandarkan kepada syara'. Ilmu Allah Ta'ala adalah luas dan tidak dibatasi dengan sesuatu batasan. Ia tidak bermula dengan jahil, tidak berkesudahan dan ia mengetahui semua kewujudan (al-Ghazali, 2004). Ia bersifat *inkishāfi* pada semua yang diketahuinya. Tauhid yang sebenar adalah tauhid yang menafikan Allah bertempat, berpihak dan berpenjuru, mengisi ruang, menumpang dan mengisi ruang (al-Ghazali, 2004). Mahasuci Allah Ta'ala bersifat dengan sifat kekurangan sebagaimana sifat makhluk. Allah Ta'ala yang sifatnya tidak menyerupai yang baharu telah diselewengkan tafsirannya oleh Syiah dengan memperkenalkan akidah *al-Tanāsukh* dan *al-Hulūl*. Ini bermaksud roh Allah Ta'ala akan meresap masuk dan berpindah dari seorang imam kepada seorang imam. Ia jelas bercanggah dengan akidah Islam (Al-Sharustani, 1992).

Menurut Ihsān Ilahī Zāhīr, akidah *al-Bada* dan akidah lainnya, merupakan satu akidah yang cuba untuk disebarluaskan oleh Syiah ke dalam Islam atas nama *taqrīb* (mendekatkan), *weḥdah* (penyatuan) dan *ittiḥād* (kesatuan) antara kedua firqah tersebut. Mereka menyebarkan kitab-kitab Syiah yang sarat dengan pegangan akidah Syiah ke dalam negara umat Islam. Ihsān Ilahī Zāhīr menegaskan kepercayaan kepada akidah tersebut merupakan satu pengkhianatan terhadap Allah dan rasulnya (Zahir, 1974) dan ia menyalahi iktiqad dan pegangan Ahl Sunnah wa al-Jama'ah.

Menurut Ihsān Ilahī Zāhīr juga, gesaan Syiah untuk bersatu dengan Ahli Sunnah merupakan gesaan yang batil apabila mereka menawarkan akidah yang bercanggah dengan Islam. Mereka mengemukakan akidah *al-Bada* dan kepercayaan lainnya dan memaksa umat Islam untuk menerima akidah dan kepercayaan tersebut. (Zahir, 1974) Mereka beriktihad dengan pegangan yang menyeleweng dari pegangan Ahli Sunnah dan majoriti umat Islam yang tidak diasaskan dengan asas-asas yang tidak ditetapkan dalam *al-Qur'an* dan *al-Hadith*.

Bagi memperkukuhkan kritiknya, Ihsān Ilahī Zāhīr telah mengemukakan beberapa pandangan ulama Syiah bagi menjelaskan konsep akidah *al-Bada*. Beliau telah mengambil pandangan al-Kulayni seorang tokoh besar Syiah dalam ilmu hadith menerusi kitab *Uṣūl al-Kāfi* sehingga beliau telah menyusun bab *al-Bada* sebagai salah satu bab terpenting dalam kitabnya. Ihsān Ilahī Zāhīr telah menukulkan hadith-hadith yang diambil dari kitab tersebut antaranya ialah (Zahir, 1974).

Daripada al-Rayyan bin al-Salt berkata, aku mendengar al-Rida (Ali bin Musa – Imam kelapan disisi mereka) berkata: Tidaklah Allah Ta'ala itu mengutuskan seorang nabi melainkan dengan pengharaman arak dan menetapkan Allah Ta'ala dengan *al-Bada*. (Al-Kulayni, 1992)

Iḥsān Ilahī Zāhīr juga telah mengemukakan satu riwayat dengan lebih jelas bagi menghuraikan maksud *al-Bada*. (Zahir, 1974) Beliau mengemukakan riwayat dari al-Kulayni dari Abi Hasyim al-Ja'afari katanya:

Pernah aku berada disamping Abī Ḥassan a.s sepeninggalan anaknya Abū Jaafar. Ketika itu aku berfikir di dalam diriku dan mahu menceritakan kepadanya apa yang terlintas di hatiku. Seolah-olah Abu Ja'afar dan Abu Muhammad dalam keadaan ini seperti Abū Ḥassan bin Mūsā dan Ismā'īl bin Ja'afar bin Muḥammad. Kisah kedua-duanya sama kerana Abū Muḥammad yang diharapkan (menjadi Imam sepeninggalan Abū Ja'afar). Tiba-tiba Abū al-Ḥassan menghadap ke arahku sebelum lagi aku menceritakan isi hatiku kepadanya, terus dia berkata, “Ya, wahai Abū Hāshim memang telah berlaku kepada Allah berhubung dengan Abu Muhammad sepeninggalan Abu Ja'afar apa yang ia (Allah) tidak mengetahui sebelumnya seperti mana telah berlaku kepada Allah tentang Mūsā sepeninggalan Ismā'īl. Perkara ini memang seperti apa yang terlintas di hatimu walaupun tidak disenangi oleh orang-orang yang sesat. Abu Musa adalah anakku yang menjadi pengganti sesudahku kerana padanya ada pengetahuan yang diperlukan dan bersamanya ada alat Imāmah. (Al-Kulayni, 1992)

Iḥsān Ilahī Zāhīr juga mengemukakan pandangan al-Nawbakhtī dalam kitab *Firāq al-Shī'ah* sebagaimana berikut (Zahir, 1974):

Al-Nawbakhtī menyebutkan: “Bahawasanya Ja'afar bin Muḥammad al-Baqīr telah mengemukakan nas, Ismail anaknya sebagai imam, dan telah mengisytarkan kepadanya semasa hidupnya, kemudian Ismail mati sedangkan dia (Ja'afar bin Muḥammad al-Baqīr) masih hidup, maka dia berkata: Tiadalah Allah Ta'ala melakukan al-Bada terhadap suatu perkara sebagaimana Allah melakukan al-Bada terhadap Ismail anaknya. (Al-Nawbakhti, 1988)

Kenyataan-kenyataan di atas membuktikan Allah Ta'ala mengetahui sesuatu yang tidak diketahui sebelumnya. Perubahan ketetapan Ismail untuk menjadi imam dengan dimatikan oleh Allah Ta'ala membawa maksud Allah Ta'ala itu bersifat dengan sifat jahil atau tidak mengetahui. I'tiqad dan kepercayaan *al-Bada* seumpama di atas menjadi teras dan konsep asas dalam Syiah yang diimani oleh mereka. Ia boleh mengurangkan sifat kesempurnaan Allah Ta'ala dan boleh menyebabkan iman seseorang tergelincir. Menurut Iḥsān Ilahī Zāhīr, ia merupakan akidah yang tersasar jauh dari kehendak Islam yang asalnya diimani oleh *Shī'ah Ghulāt* yang dikemukakan oleh al-Mukhtār bin Abī 'Ubayd. Golongan Syiah pertengahan telah mengambil akidah tersebut dan dimurnikan agar ia tidak lari dari kehendak Islam. (Zahir, 1974) Banyak hadith-hadith Syiah yang dinukilkan oleh beliau bagi memperkukuhkan kefahaman dan konsep *al-Bada* yang jauh tersasar dari kehendak Islam seperti hadith-hadith yang diriwayatkan oleh Ibn Babawaih al-Qummī Imam Kelapan disisi Syiah menerusi kitabnya *'Uyūn akhbar al-Riḍā*, hadith yang diriwayatkan melalui Muḥammad bin 'Abd Allāh al-Anbārī dalam kitab *Uṣūl al-Kāfī* karangan al-Kulaynī dan sebagainya.

Menurut Ihsān Ilahī Zāhīr, ia juga merupakan ajaran dan kepercayaan yang terpengaruh dengan akidah Yahudi sebagaimana yang terdapat dalam Kitab Taurat menerusi Safar Takwin, aṣḥāh yang keenam ayat 5,6 dan 7 (KW, 1988). Ia suatu perkara yang tidak asing apabila akidah dan kepercayaan Yahudi menebal dalam akidah Syiah seperti *al-Bada* rentetan dari apa yang telah dilakukan oleh Abdullah bin Saba' yang bertanggungjawab membawa ajaran Yahudi ke dalam agama Islam seawal di zaman Khalifah 'Uthmān bin 'Affān. Pengaruh akidah Yahudi dilihat sebagaimana dalam keterangan nas di bawah:

Ketika dilihat Tuhan, bahawa kejahatan manusia besar di muka bumi dan segala kecenderungan hatinya selalu membuahkan kejahatan semata-mata, maka menyesallah Tuhan, bahawa ia telah menjadikan manusia di bumi, dan hal itu memilukan hatinya. Berfirmanlah Tuhan, aku akan menghapuskan manusia yang telah kuciptakan itu dari muka bumi, baik manusia mahupun haiwan dan binatang-binatang melata dan burung-burung di udara, sebab aku menyesal bahawa aku telah menjadikan mereka (KW, 1988).

Keterangan nas dari Kitab Taurat di atas menjelaskan bahawa Allah SWT menyesal dan bersedih dengan kejahatan yang dilakukan oleh manusia. Penyesalan tersebut dilihat apabila Allah SWT ingin menghapuskan manusia dan semua binatang yang hidup di muka bumi ini. Penyesalan tersebut juga berlaku kerana Allah telah menjadikan manusia yang banyak melakukan kerosakan di muka bumi. Ia satu tafsiran dan gambaran salah Yahudi kepada Allah Ta'ala meletakkan sifat penyesalan kepada Allah Ta'ala. Tafsiran seumpama ini dibawa masuk ke dalam agama Islam melalui faham Syiah dengan apa yang dinamakan dengan kepercayaan *al-Bada* (Zahir, 1986).

Ihsān Ilahī Zāhīr telah mengemukakan kritiknya berkenaan akidah *al-Bada* dengan baik berasaskan kitab dan rujukan firqah Syiah. Hal ini penting bagi memastikan konsep dan kepercayaan yang difahami adalah benar sebagaimana yang diimani oleh Syiah. Ia juga bagi memastikan sebarang kenyataan yang dikeluarkan berkaitan Syiah benar-benar tepat agar tiada mana-mana pihak memanipulasikan isu-isu berkaitan akidah yang diimani oleh Syiah.

Penutup

Firqah Syiah sebagai satu firqah yang berteraskan fahaman yang dibawa oleh Abdullah bin Saba' telah menampilkan satu konsep ilmu tauhid yang bercanggah dengan Islam. Akidah yang diimani oleh firqah Syiah banyak terpengaruh dengan pemikiran yang dibawa oleh Muktaẓilah yang berasaskan *manhaj aqliyah*. Walaupun *manhaj aqliyah* diterima sebagai medium untuk menthabitkan persoalan akidah, tetapi ia tidak boleh meminggirkan nas syara' yang berperanan untuk memuktamadkan sesuatu perkara. Permasalahan akidah jika hanya dilihat melalui skop akal semata-mata, akan mengundang pelbagai kepercayaan dan tafsiran yang tidak benar dan bercanggah dengan nas syara'. Justeru gabungan antara keduanya adalah perlu bagi menghasilkan satu bentuk pendekatan tauhid yang lebih jelas dan dapat diterima oleh semua manusia meskipun mempunyai latarbelakang yang berbeza.

Rujukan

- Abd Rahman Habanakah (2002). *Dawābiṭ al-Ma'rifah*, Damsyik: Dār al-Qalam.
- Al-Ghazali, A. H. (2004). *al-Iqtisad fī al-'Itiqad*. Beirut: Dar al-Kutub al-Ilmiyyah.
- Al-Kulayni (1992). *Usul al-Kafī*, Beirut : Dar al-Awa'
- Al-Nawbakhti (1988). *Firaq al-Shi'ah*, Beirut: Dar Adwa
- Al-Sharustani (1992). *Al-Milal wa al-Nihal*, Beirut: Dar Maktabah al-Mutanabbi
- Al-Za'abi (1988). *Ghulat al-Shi'ah wa Taatthuruhum bi al-Adyan al-Mughayarah li al-Islam*, Mesir: Dar al-Kutub al-Misriyyah
- Al-Zahrani (1999). 'Ali bin Musa bin Majhud, *Ihsan Ilahi Zahir wa Juhuduhu fī Taqrir al-'Aqidah wa al-Rad 'ala al-Firaq al-Mukhalafah*, Saudi Arabiyyah: Jami'ah umm al-Qura
- Al-Zandani (1985). *Kitab Tawhid al-Khaliq*, Kaherah Dar al-Salam
- Al-Zuhayli, (1995). *Tafsir al-Munir*, Kaherah: Dar al-Salam
- Chua Yan Piaw (2006). *Kaedah Penyelidikan*, Kuala Lumpur: Mc Graw Hill
- Earl Babbie (1998). *The Basic of Social Research*, USA: Wadsowrth Publishing Company,
- Idris Awang (2009). *Penyelidikan Ilmiah Amalan dalam Pengajian Islam*, Selangor: Kamil & Shakir Sdn. Bhd
- Kamis bi Ismail (2003). Syiah dan Pengaruhnya dalam bidang politik dan tasawuf falsafah di Alam Melayu Zaman Tradisional, Bangi: Universiti Kebangsaan Malaysia.
- Kenneth D. Bailey (1994). *Methods of Social Research*, New York: A Division of Macmillan Inc.
- K. W. (1988). *al-Kitab*. Indonesia: Percetakan Lembaga al-Kitab.
- Mubarak, (1995), *'Ilm al-Tawhid fī Dauī al-'Aqli wa al-Naqli, Dirasah Tahliliyyah Tafsiliyah*, Kaherah: Maktabah al-Azhariyyah
- Rifanto bin Ridwan (2004). Syarat Perlantikan Khalifah Menurut Perspektif Syiah dan Ahli Sunnah, Bangi: Universiti Kebangsaan Malaysia.
- Wan Zailan bin Wan Ali (tt). Ali bin Abi Ṭālib dan Pemikirannya Menurut Perspektif Syiah, Kuala Lumpur: Universiti Malaya